



Қазақстан Республикасы  
Ғылым және жоғары білім министрлігі

Ш.Ш. Уәлиханов атындағы  
Тарих және этнология институты

# ОТАН ТАРИХЫ

2026. Т. 29 (1)

ISSN 1814-6961  
E-ISSN 2788-9718



- ТАРИХ
- ЭТНОЛОГИЯ
- АРХЕОЛОГИЯ



ОТАН ТАРИХЫ

2026. Т. 29 (1)

ISSN: 1814-6961 (print)  
ISSN: 2788-9718 (online)

**Отан тарихы**  
**Отечественная история**  
**History of the Homeland**

Үш айда бір рет шығатын ғылыми журнал  
2026. Т. 29 (1)

---



Published in the Kazakhstan  
Otan tarikhy  
Has been issued as a journal  
since 1998  
ISSN: 1814–6961 (Print)  
ISSN: 2788–9718 (Online)  
2026. Vol. 29. Is. 1. Pp. 333–  
342  
Journal homepage: <https://otan.history.iie.kz>



FTAXP / МРНТИ / IRSTI 03.20.

[https://doi.org/10.51943/2788-9718\\_2026\\_29\\_1\\_333-342](https://doi.org/10.51943/2788-9718_2026_29_1_333-342)

## НАРЕЧЕНИЕ ИМЕНИ У КАРАКАЛПАКОВ НАВОИЙСКОЙ И САМАРКАНДСКОЙ ОБЛАСТЕЙ: ТРАДИЦИИ И СОВРЕМЕННЫЕ ТЕНДЕНЦИИ

*Куанышбек Жиенбекович Турекеев*

Университет инновационных технологий

(д. 77/1, ул. Турткуль Гузары, 230100 Нукус, Республика Каракалпакстан, Узбекистан)

PhD, доцент кафедры «История и общественные науки»

ORCID ID: <https://orcid.org/0000-0002-9753-4652>. e-mail: [turekaev@inbox.ru](mailto:turekaev@inbox.ru)

© ИИЭ имени Ч.Ч. Валиханова, 2026

© Турекеев К.Ж., 2026

**Аннотация.** *Введение.* Традиция имянаречения у каракалпаков является важной частью этнической культуры, отражающей исторические, религиозные и мировоззренческие представления народа. Личные имена выполняют не только идентификационную, но и сакрально-символическую функцию. Каракалпакская антропонимия формировалась под влиянием доисламских верований и исламских ценностей. В современных условиях традиция имянаречения испытывает воздействие глобальных этнокультурных процессов. Особый интерес представляет изучение имен каракалпаков, проживающих за пределами Каракалпакстана. *Цель и задачи исследования.* Цель исследования заключается в выявлении особенностей традиции имянаречения у каракалпаков Навоийской и Самаркандской областей. Основные задачи работы: анализ семантики личных имён; выявление влияния религиозных и народных верований; определение современных тенденций в имянаречении; изучение региональных и межэтнических особенностей антропонимии. *Материалы и методы.* Исследование основано на материалах полевых этнографических работ, проведённых в 2018–2025 гг. среди каракалпаков Навоийской и Самаркандской областей. Используются методы интервью и социологического опроса. В работе применялись сравнительно-исторический, историко-этнографический и ономастический методы анализа. *Результаты исследования.* В ходе исследования установлено, что имянаречение каракалпаков сочетает древние архаические представления, исламские традиции и современные культурные влияния. Выявлены имена, связанные с защитой ребёнка, пожеланием здоровья и продолжения рода. Наряду с традиционными именами распространены мусульманские и современные заимствованные антропонимы. Отмечена региональная специфика, обусловленная этнокультурными контактами. *Заключение.* Традиция имянаречения каракалпаков Навоийской и Самаркандской областей сохраняет устойчивые этнокультурные особенности. Несмотря на современные влияния, в антропонимии продолжают функционировать древние элементы. Личные имена остаются важным носителем исторической памяти и культурных ценностей народа.

**Ключевые слова:** каракалпаки, имянаречение, азан, мусульманские имена, символика имени, верования, традиции, суеверия.

**Для цитирования:** Турекеев К.Ж. Наречение имени у каракалпаков Навоийской и Самаркандской областей: традиции и современные тенденции // Отан тарихы. 2026. Т. 29. №1. С. 333–342. [на русском]. DOI: 10.51943/2788-9718\_2026\_29\_1\_333-342

## НАВОИ ЖӘНЕ САМАРҚАНД ОБЛЫСТАРЫНДАҒЫ ҚАРАҚАЛПАҚТАРДА ЕСІМ ҚОЮ: ДӘСТҮРЛЕРІ МЕН ҚАЗІРГІ ҮРДІСТЕРІ

*Куанышбек Жиенбекович Турекеев*

Инновациялық технологиялар университеті

(Турткуль Гузары көш., 77/1 үй, 230100, Нүкіс, Қарақалпақстан Республикасы, Өзбекстан)

PhD, «Тарих және қоғамдық ғылымдар» кафедрасының доценті

ORCID ID: <https://orcid.org/0000-0002-9753-4652>. Эл. пошта: [turekeev@inbox.ru](mailto:turekeev@inbox.ru)

© Ш.Ш. Уәлиханов атындағы ТЭИ, 2026

© Турекеев К.Ж., 2026

**Аңдатпа.** *Kіріспе.* Қарақалпақтарда ат қою дәстүрі халықтың тарихи, діни және дүниетанымдық түсініктерін көрсететін этникалық мәдениеттің маңызды бөлігі болып табылады. Адам есімдері тек сәйкестендіру қызметін ғана емес, сонымен қатар сакральды-символдық қызмет атқарады. Қарақалпақ антропонимиясы исламға дейінгі наным-сенімдер мен ислам құндылықтарының ықпалымен қалыптасқан. Қазіргі заманда атау беру дәстүрі жаһандық этномәдени үдерістердің ықпалына ұшырауда. Қарақалпақстаннан тыс жерлерде тұратын қарақалпақтардың есімдерін зерттеу ерекше қызығушылық тудырады. *Зерттеудің мақсаты мен міндеттері.* Зерттеудің мақсаты – Науаи және Самарқанд облыстарындағы қарақалпақтардың ат қою дәстүрінің ерекшеліктерін анықтау. Жұмыстың негізгі міндеттері: кісі аттарының семантикасын талдау; діни және халықтық наным-сенімдердің ықпалын айқындау; есім атаудағы заманауи үрдістерді анықтау; антропонимияның аймақтық және этносаралық ерекшеліктерін зерттеу. *Материалдар мен әдістер.* Зерттеу 2018–2025 жылдары Науаи және Самарқанд облыстарындағы қарақалпақтар арасында жүргізілген далалық этнографиялық жұмыстардың материалдарына негізделген. Сұхбат алу және әлеуметтік сауалнама әдістері қолданылды. Жұмыста салыстырмалы-тарихи, тарихи-этнографиялық және ономастикалық талдау әдістері пайдаланылды. *Зерттеу нәтижелері.* Зерттеу барысында қарақалпақтардың есім беру дәстүрі ежелгі архаикалық түсініктерді, ислам дәстүрлерін және заманауи мәдени әсерлерді біріктіретіні анықталды. Баланы қорғауға, денсаулық тілеуге, ұрпақ жалғастыруға байланысты есімдер айқындалды. Дәстүрлі атаулармен қатар мұсылмандық және қазіргі заманғы кірме антропонимдер де жиі кездеседі. Этномәдени байланыстарға қатысты аймақтық ерекшеліктер атап өтілді. *Қорытынды.* Науаи және Самарқанд облыстарындағы қарақалпақтардың ат қою дәстүрі тұрақты этномәдени ерекшеліктерін сақтап отыр. Қазіргі заманғы әсерлерге қарамастан, антропонимияда ежелгі элементтер қызмет етуін жалғастыруда. Адам есімдері халықтың тарихи жады мен мәдени құндылықтарының маңызды тасымалдаушысы болып қала береді.

**Түйінді сөздер:** қарақалпақтар, ат қою, азан, мұсылман есімдері, есім символикасы, наным-сенім, дәстүр, ырым.

**Дәйексөз үшін:** Турекеев К.Ж. Навои және Самарқанд облыстарындағы қарақалпақтарда есім қою: дәстүрлері мен қазіргі үрдістері // Отан тарихы. 2026. Т. 29. №.1. С. 333–342. [орысша]. DOI: 10.51943/2788-9718\_2026\_29\_1\_333-342

## NAME-GIVING PRACTICES AMONG THE KARAKALPAKS OF THE NAVOI AND SAMARKAND REGIONS: TRADITIONS AND CONTEMPORARY TRENDS

*Kuanishbek Jienbekovich Turekeev*

University of Innovative Technologies

(Uzbekistan, Republic of Karakalpakstan, 230100 Nukus, Turtkul Guzari str., 77/1)

PhD, Associate Professor of the Department of «History and Social Sciences»

ORCID ID: <https://orcid.org/0000-0002-9753-4652>. email: [turekeev@inbox.ru](mailto:turekeev@inbox.ru)

© Valikhanov IHE, 2026

© Turekeev K.J., 2026

**Abstract. Introduction.** The naming tradition among the Karakalpaks constitutes an important part of ethnic culture, reflecting the historical, religious, and worldview concepts of the people. Personal names perform not only an identificatory function but also a sacred and symbolic one. Karakalpak anthroponymy developed under the influence of pre-Islamic beliefs and Islamic values. In contemporary conditions, the naming tradition is influenced by global ethnocultural processes. Of particular interest is the study of the names of Karakalpaks living outside Karakalpakstan. *Purpose and Objectives of the Study.* The purpose of the study is to identify the specific features of the naming tradition among the Karakalpaks of the Navoi and Samarkand regions. The main objectives include analyzing the semantics of personal names; identifying the influence of religious and folk beliefs; determining current trends in naming practices; and examining regional and interethnic features of anthroponymy. *Materials and Methods.* The study is based on materials from ethnographic fieldwork conducted in 2018–2025 among the Karakalpaks of the Navoi and Samarkand regions. Interviews and sociological survey methods were employed. Comparative-historical, historical-ethnographic, and onomastic methods of analysis were applied. *Results.* The study established that Karakalpak naming practices combine ancient archaic beliefs, Islamic traditions, and modern cultural influences. Names associated with child protection, wishes for health, and the continuation of lineage were identified. Alongside traditional names, Muslim and modern borrowed anthroponyms are widespread. Regional specificities conditioned by ethnocultural contacts were noted. *Conclusion.* The naming tradition of the Karakalpaks of the Navoi and Samarkand regions preserves stable ethnocultural characteristics. Despite modern influences, ancient elements continue to function in anthroponymy. Personal names remain an important bearer of historical memory and cultural values of the people.

**Keywords:** Karakalpaks, naming tradition, adhan, Muslim names, name symbolism, beliefs, traditions, superstitions.

**For citation:** Turekeev K.Zh. Name-Giving Practices among the Karakalpaks of the Navoi and Samarkand Regions: Traditions and Contemporary Trends // Otan Tarihy. 2026. Vol.29. №.1. Pp. 333–342. [in Russian]. DOI: 10.51943/2788-9718\_2026\_29\_1\_333-342

**Введение.** Отражая в себе этнические культурные коды, религиозное мировоззрение национальные ценности, традиция имянаречения тесно связана с историческим прошлым каждого. Имя является не только ключевым элементом идентификации, но и воплощением неизменных пожеланий семьи и общества иметь жизнеспособное, здоровое и счастливое потомство. Традиция имянаречения тюркских народов, в том числе каракалпаков, обладая многовековой историей, сочетает в себе древние верования, доисламские пласты и исламские духовные ценности. Вместе с тем глобальные этнокультурные процессы, урбанизация, развитие телекоммуникаций, в том числе Интернета оказывают заметное влияние и на современную антропонику.

Изучая традицию имянаречения у каракалпаков Навоийской и Самаркандской областей, мы пришли к выводу о том, что она сформировалась на основе народных представлений, различных жизненных обстоятельств, суеверий и семейных ценностей. Представители каракалпакской этнической группы, как и других этносов, заботятся о судьбе, здоровье и благополучии детей, стараются выбирать для них красивые и значимые имена. Этот вопрос до сих пор не изучался системно и всесторонне, поэтому автор, осуществляя в течение ряда лет полевые исследования среди каракалпаков вышеназванных областей, стремился изложить их результаты в рамках данной работы.

Целью настоящего исследования является комплексное изучение традиции имянаречения у каракалпаков, проживающих в Навоийской и Самаркандской областях, в историко-этнографическом и ономастическом аспектах. Работа направлена на выявление устойчивых и трансформирующихся элементов антропонимической системы в условиях межэтнических контактов и современных социокультурных процессов.

Для достижения поставленной цели в исследовании были определены следующие задачи: проанализировать основные типы личных имён и раскрыть их семантические особенности; выявить роль доисламских верований, магико-обереговых представлений и исламской традиции в формировании антропоники; определить современные тенденции и факторы, влияющие на выбор имён; установить региональные и межэтнические особенности имянаречения; проследить степень сохранности архаических форм и традиционных антропонимов в современной среде.

**Материалы и степень изученности проблемы.** Эмпирической базой исследования послужили материалы полевых этнографических изысканий, проведённых автором в 2018–2025 гг. среди

каракалпакского населения Навоийской и Самаркандской областей Республики Узбекистан. Полевые исследования охватывали различные районы данных регионов и включали сбор антропонимического материала в семейно-бытовой и обрядовой среде.

В ходе работы были использованы методы глубинного интервью, анкетирования и социологического опроса. Информантами выступили представители каракалпакской этнической группы в возрасте от 40 до 85 лет, обладающие устойчивыми знаниями о традициях и обычаях своего народа. Методологическую основу исследования составили сравнительно-исторический, историко-этнографический, ономастический и структурно-семантический методы анализа. В работе также применялся междисциплинарный подход с привлечением данных лингвистики, этнографии и культурной антропологии, что позволило всесторонне рассмотреть традицию имянаречения в её динамике и региональной специфике.

Традиция имянаречения каракалпаков получила всестороннее освещение в целом ряде научных трудов. Исследуя семейно-бытовые традиции каракалпаков Х. Есбергенов и Т.А. Атамуратов проанализировали старые и современные имена, в том числе их преемственность и изменения в городской культуре [Есбергенов, Атамуратов 1975: 144–145]. Важным исследованием антропонимии каракалпаков является статья Д.С. Насырова и Л.С. Толстовой, опубликованная в коллективной монографии «Системы личных имен у народов мира». Данная статья помогает понять структуру и социальную функцию каракалпакских имен [Насырова, Толстова, 1986: 152–156]. В монографии О. Сайымбетова, посвященной данной теме, на основе междисциплинарного подхода рассмотрено влияние на каракалпакские имена персидских, арабских, турецких, русских антропонимов. Считая личные имена «отражением нации», автор сделал акцент на большой культурно-исторический потенциал, которым обладает каракалпакская антропонимическая система [Сайымбетов 2000]. Соавторский труд Ш. Абдиназимов и З. Данияровой, объектом исследований которых стала каракалпакская лингвофольклористика и лингвопоэтика, внимание уделено личным именам в качестве культурных знаков, отражающих специфику народа [Абдиназимов, Даниярова, 2016]. Составленный К. Пахратдиновым и Д. Ержановой «*Қарақалпақ адам атларының түсіндірме сөзлігі*» является фундаментальным антропонимическим трудом, раскрывающим этимологию, значение и семантику мужских и женских имен [Пахратдинов, Ержанова 2022].

Исходя из того, что традиция имянаречения каракалпакских этнических групп, проживающих за пределами Каракалпакстана, не изучалась в рамках отдельного исследования, нами в течение 2018–2025 годов проводились полевые изыскания в Канимехском, Зарафшанском, Тамдинском районах Навоийской области, Булунгурском и Джамбайском районах Самаркандской области, в ходе которых были опрошены респонденты в возрасте 40–85 лет. Научные изыскания проводились на основе полевых этнографических исследований с применением интервью, социологического опроса, а также сравнительного, историко-этнографического, ономастического методов.

**Результаты.** Традиция имянаречения имеет важное значение в каракалпакских семьях, поэтому связанный с ней обряд совершается с участием членов семьи и близких родственников. При выборе имени принимается во внимание не только желание родителей ребёнка, но и мнение старших членов семьи. Через несколько дней после появления ребёнка на свет, в дом приглашается мулла для совершения церемонии имянаречения, в ходе которой он в правое ухо новорожденного произносит *азан* (призыв к молитве), а в левое ухо – *икамат*, чтобы милостью Аллаха защитить дитя от шайтана. Иногда этот обряд совершает старший мужчина семьи, который соблюдает все предписания ислама. Люди стараются дать ребёнку красивое и значимое имя, но при этом учитывают его возможное влияние на жизнь ребенка в будущем. До середины XX века в вышеназванных областях были широко распространены имена, связанные с цветами, деревьями, луной и звёздами, драгоценными камнями и металлами. В мужских именах присутствовали символы, связанные с мужеством, силой и защитой, оружием и орудиями труда (например, *Орақбай*, *Балтабай*), явлениями природы, хищными животными (лев, волк, беркут). Учёный Э. Бегматов, изучавший антропонимику узбекского языка, писал, что имена в определённой степени влияют на судьбу и будущность человека. Автор классифицировал антропонимы, деля их на «хорошие и плохие», «счастливые и несчастливые», «красивые и некрасивые», «культурные и некультурные», «старые и новые», «современные» имена [Бегматов, 2016: 5].

В ходе полевых исследований среди каракалпаков Навоийской и Самаркандской областей, мы убедились в том, что новорожденным сегодня принято давать традиционные, мусульманские современные имена. В семьях стараются избегать неблагозвучных или кажущихся нелепыми имен,

даже если они обладают сакральным смыслом. Однако в крайне редких случаях, руководствуясь определёнными обстоятельствами и суевериями, люди всё же дают ребёнку имя, вызывающее насмешки и неприятие со стороны окружающих. Примером может служить имя *Шалабай* (букв. «незавершённый», «сделанный наполовину») [Сайымбетов, 2000: 57], которые до сих пор встречается среди навоийских и самаркандских каракалпаков. По утверждению информантов, если дать недоношенному ребёнку это имя, то он выживет и будет расти здоровым. В Самаркандской области, недоношенных детей, помимо имени *Шалабай*, нарекают такими именами, как *Бутинбай*, *Өмирзақ*, *Толқын*, *Толқынай* [ПМА – Алибаева, 2025]. Эти антропонимы связаны с народными верованиями, которые продолжали сохраняться и в начале XXI века.

Рассматривая традицию имянаречения, соблюдаемую представителями каракалпакской этнической группы, мы наблюдали ряд обычаев и обрядов, корни которых уходят вглубь веков. Отголоски доисламских верований звучит в антропонимах, ключевым значением которых является пожелание «Пусть выживет!». В числе таких имён можно назвать *Көпжасар*, *Турсын*, *Турсынай*, *Турсынбай*, *Турды*, *Турдыбай*, *Тауыпалды*<sup>2</sup>, *Тәуекел*<sup>3</sup>, *Сатыпалды*<sup>4</sup>, *Өлмесхан*, *Үйтөл*. Традиция подобного имянаречения, в основе которой скрывается надежда на жизнеспособность новорожденного, отражает в себе мировоззрение, насыщенное суевериями и убеждённой защитной силой имён. Надежда на то, что ребёнок будет здоровым и крепким в ряде таких имён, как *Таишул*, *Таштемир*, *Темирджан*, *Таишмукам* (таш (гас) – камень, темир – железо), *Журсын*. Вместе с тем, в ономастике каракалпакской этнической группы, как и соседних народов, в целях защиты ребёнка от «дурного глаза» нарекали его одним из таких относительно «некрасивых» имён, как *Атсыз* (безымянный)<sup>5</sup>, *Жаман* (плохой), *Ийталмас* (собака не возьмёт), *Ийтемген* (вскормлённый собакой)<sup>6</sup>, *Сарымсак* (чеснок), *Пияз* (лук) [ПМА – Козибекова, Ергешова 2025]. Эти имена являются свидетельствами архаических верований древних тюрков о том, что они способны служить защитой от всякой нечисти. Ареал распространения имён *Турсын*, *Темир*, *Атсыз*, *Ийталмас*, *Ийтемген* был весьма обширным и их можно было встретить не только у тюрко и монголоязычных, но и других народов [Үлмәз 2020: 220; Коҗер, 2024: 440]. У некоторых народов мира настоящие «имена держат в тайне ... не произносят в полный голос, т.к. их могут услышать феи и черти. Зная имена, они не замедлят чем-нибудь навредить людям, но эти злокозненные духи бессильны, пока им неизвестны имена» [Фрэзер, 1980: 279].

У народов Средней Азии была широко распространена вера, иначе злые духи через имя могут причинить вред человеку, особенно ребёнку. Именно поэтому у народов региона в случаях, если в семье один за другим умирали дети, новорожденному давали два имени, одно из которых было настоящим, а второе – ложным [Суюнова, 1993: 68]. У каракалпаков этот обычай назывался «*ауыр ат*», т.е. «тяжёлое имя». По бытовавшему поверью, если ребёнку дать имя исторической личности, одного из пророков или видных представителей духовенства, то он будет часто болеть или даже может умереть [ПМА – Алпасбаев, 2025]. По этой причине ребёнку давали второе имя, а первое

<sup>2</sup> Если в семье после нескольких случаев детских смертности рождался мальчик, то совершался следующий обряд: новорожденного на несколько мгновений оставляли в кустах, после чего якобы «находили» и расспрашивали окружающих «Чей этот ребенок?» этот магический ритуал совершался, чтобы обмануть злых духов затем младенца нарекали именем *Тауыпалды* (найденный) [ПМА – Хидиров, 2025].

<sup>3</sup> В Самаркандской области у каракалпаков, если в семье подряд умирали дети. Очередные роды принимались вне дома. Повитуха и присутствовавшие при родах женщины повторяли слова «*я меники, я жердики*» (досл. «или мой или земли»). Этот обряд свидетельствовал о том, что в доме умирали дети и роженица полагалась на милость Аллаха. Если исход родов был благополучным, то новорожденному давали имя *Тәуекел* [ПМА – Хидиров, 2025].

<sup>4</sup> Вплоть до 70–80 годов прошлого столетия среди самаркандских каракалпаков совершался в целях введения в заблуждение злых духов обряд «покупки» ребенка. Согласно обычаю, у роженицы забирали младенца и на определённое время отдавали многодетной соседке либо родственнице, после чего символически покупали его обратно. В этом случае ребёнку давали имя *Сатыпалды* (купленный) [ПМА – Хидиров, 2025].

<sup>5</sup> Вплоть до второй половины XX века у каракалпаков, проживавших ауле Джанаказган Кенимекского района Навоийской области, новорожденного, появившегося на свет, после череды смертей детей, называли именем *Атсыз*. По народному поверью, если ребенок будет без имени, то злые духи не смогут его найти и причинить вред [ПМА – Козибекова, Ергешова, 2025]. В данном значении это имя было широко распространено у тюркских народов.

<sup>6</sup> Имя *Ийтемген* нередко встречалось среди каракалпаков Навоийской области почти до середины XX века. Его происхождение, значение и связанные с ним ритуалы тесно переплетены с магическими и тотемическими представлениями, прочно укоренившимися в сознании народа. Полевые исследования, проводившиеся в ауле Джанаказган Кенимекского района Навоийской области, показали, что в случае смерти нескольких детей в семье совершался обряд, в ходе которого новорожденного прикладывали к соску кормящей собаки, после чего ему давали имя *Ийтемген* [ПМА – Ергешова, 2025].

держали в тайне. В Навоийской области тоже наблюдалось подобное отношение к настоящему имени, о котором зачастую люди узнавали только тогда, когда человек умирал и мулла произносил его во время заупокойной молитвы либо из надписи на надгробии [ПМА – Ешназаров, 2025].

Рассматривая традицию имянаречения, следует остановиться на именах, которые выбирались, если в семье ждали сына, но рождались только девочки. У каракалпаков Навоийской и Самаркандской областей в этом случае очередной новорожденной девочке давали имя, отражавшее надежду родителей на то, что в следующий раз родится мальчик. Пожелание «Пусть родится сын!» содержится в целом ряде таких имен, *Жаңылсын, Жаңылыш, Дәметкен, Улбазар, Улбосын, Улбеке, Улбоган, Улдада, Улдаулет, Улман, Улмакан, Улперий, Угилай, Умида*.

Если на теле младенца имелись врождённые особенности – родильные пятна, родинки, лишние пальцы и др., то в зависимости от них ребенка нарекали одним из таких имён, как *Артық, Артықбийке, Артықгүл, Қаллыбай, Қаллыгүл, Қалжан, Қалбийке, Нарбай, Нарбек, Нарқыз, Нарқұл, Тәжибай, Тәжимурат, Тожигүл, Тожихол* [ПМА – Рахманова, Абджалов, Алпысбаева, 2023, 2025].

С древних времён в жизни тюркских народов, в том числе каракалпаков, важное значение придавалось таким сакральным символам, как Солнце, Луна и звёзды. Вследствие этого имена, связанные с ними, получили весьма широкое распространение. В особенности это касалось девочек, которым высказывая пожелание «*Айдай сулыұ болсын!*» («пусть будет прекрасна, подобно Луне!»), давали одно из таких имён, как *Айжамал, Айсара, Айсулыұ, Айхан, Жұлдуз* (звезда).

Особое место в каракалпакской антропонимике занимают имена, указывающие на тотемных животных. В их числе следует назвать имена *Арыслан* (лев), *Барыс* (барс), *Бөрибай* (волк), *Қасқырбай* (отважный, как волк), *Тұлкибай* (лиса), *Құндуз* (бобёр, выдра), *Бүргитбай* (беркут), *Қошқарбай* (баран), *Қозыбай* и *Тоқтыбай* (ягнёнок), *Тәкеш* и *Серкебай* (козел), большинство из которых постепенно вышли из употребления. В наши дни лишь имена *Арыслан* и *Құндуз* всё еще встречаются среди населения.

У каракалпаков Навоийской и Самаркандской областей по сей день пользуются популярностью имена, указывающие на связь с деревьями и цветами. Так, девочек довольно часто нарекают такими именами, как *Алмагүл* (цветок яблони), *Ақгүл* (белый цветок), *Анаргүл* (цветок граната), *Гүлайым* (госпожа цветок), *Гүлбийби* (цветочная госпожа), *Сарыгүл* (жёлтый цветок), *Раушан* (1. лучезарная; 2. роза), *Роза, Шынар* (чинара) [ПМА – Алпасбаев, 2025].

Среди каракалпаков вышеназванных областей вплоть до конца прошлого столетия детей нарекали именами, в которых прослеживается связь с небесными телами, природными явлениями, даже со временем дня, когда ребенок появился на свет. Весьма «говорящими», на наш взгляд, можно считать имена *Айтолды* (Полнолуние), *Айгүл* (Лунный цветок), *Айзада* (Лунная дитя), *Сәуле* (свет), *Боранбай* (Буран), *Дауылбай* (буря, ураган), *Самал* (Ветер), *Күнсулыұ* (солнечная красавица), *Күнтууар* (солнце взойдёт), *Күнмхан* (моё солнце), *Қаржау* (Снег идёт), *Таңатар* (родившийся на рассвете) [ПМА – Алпасбаев, 2025], которые в той или иной лексической форме встречаются в антропонимике ряда других тюркских народов [Жанузаков, 1986: 146-147; Союнова и др., 2016: 328].

Весьма интересным можно считать цифровой компонент, содержащийся в именах тюркских народов. Так, числовое значение имен зачастую указывает на очередность рождения ребенка в семье *Бесбай* – (бес – пять), *Алтыбай* (шестой), *Жетібай* (седьмой), *Сегізбай* (восьмой). Однако у каракалпаков, имеющих общие корни с казахскими и другими тюркскими антропонимами, бытовал обычай имянаречения, исходя из возраста отца на момент рождения сына. Если отцу было сорок лет, то ребенка называли именем *Қырықбай*. Следовательно, имена *Елиұбай* (пятьдесят), *Алпасбай* (шестьдесят), *Жеттісбай* (семьдесят) не требуют отдельного пояснения. По утверждению каракалпаков, проживающих в Ферганской долине в прежние времена именами с цифровым компонентом нарекались дети, родившиеся раньше положенного срока – *Секкізбой* (в восемь месяцев) или позже – *Онбай* (в десять месяцев) [ПМА – Кулматова, 2019].

В традиции имянаречения каракалпаков явственно выделяется пласт имён, связанных с названиями металлов, минералов, драгоценных камней и даже украшений. В их числе можно назвать такие мужские имена как *Полат* (сталь), Темирбек (железо), женские *Алтын* (золото), *Алтынгүл* (золотой цветок), *Гүмис* (серебро), *Гәүһар* (бриллиант), *Маржан* (бусы) *Сырга* (серьга), *Хинжигүл* (жемчужный цветок), *Феруза* (бирюза).

У каракалпаков Навоийской и Самаркандской областей, как и у всех народов исламского мира, большое значение имеют имена мусульманского происхождения. Как известно, имя *Мухаммед* считается благословенным, поэтому выражая безграничное уважение к пророку в надежде на его

милость и заступничество, многие мусульмане нарекают этим именем своих детей. В каракалпакских семьях воспитывая ребёнка, носящего имя Мухаммад, проявляют особую деликатность, воздерживаются от употребления грубых слов и т.д. По убеждению старейшин, любое необдуманное слово или грубость как бы обращено к самому Пророку [ПМА – Акимниязова 2014]. Подобное отношение к этому имени наблюдается и у узбеков. В Ташкенте к мальчикам по имени Мухаммад многие взрослые обращаются на «вы» [Турекеев 2021: 185].

В XXI веке, как и в прошлые столетия сыновьям продолжают давать традиционно мусульманские имена *Абдулла, Сулейман, Омар, Осман, Ийса, Асадулла, Ислам, Камалатдин, Каримулла, Насырулла, Насыратдин, Рафатдин, Пахратдин, Садулла, Салауатдин, Сейфулла, Сейнатдин, Шарипатдин* и т.д., а девочек – *Фатима, Айша, Камийла, Карийма, Марьям, Салийма* и т.д. наряду с этим, в народе весьма широко распространены имена, по этимологии и значению которых можно сразу понять, что их носители появились на свет в священные месяцы и дни мусульманских праздников. В их числе следует назвать такие имена, как *Қурбанбай, Қурбангүл, Рамазан, Оразбай, Оразгүл, Байрам, Ҳайитбай, Ҳайитбийке, Ҳайитгүл, Сапарбай, Сапаргүл*.

Результаты полевых исследований, проводившихся среди каракалпаков, проживающих в Навоийской и Самаркандской областях, показывают, что наряду с наиболее распространёнными среди народа древними антропонимами и традиционными мусульманскими именами популярность обрели современные имена. Этот антропонимический пласт сложился под влиянием культурно-политических процессов, происходивших в советской стране в прошлом веке, а также западной культуры, явственно выделяющейся в контексте рассмотрения новых имён.

По утверждению Д.С. Насырова и Л.С. Толстовой, традиция имянаречения такими именами, как *Колхозбай, Каналбай, Автомат, Тельман, Пушкин* сформировалась под влиянием трудовой политики государства и социальной среды в довоенный период [Насыров, Толстов 1986: 154]. Вместе с тем получила широкое распространение тенденция называть детей в честь героев Второй мировой войны. Учёный О. Сайымбетов отмечал, что в годы войны в каракалпакскую ономастику вошли имена не только героев, но и ряд названий на русском языке [Сайымбетов, 2000: 28].

Современные имена русского и западноевропейского происхождения являются наглядным свидетельством глобальных этнокультурных процессов. В частности, такие имена, как *Альбина, Артур, Даниил, Марс, Оксана, Сара, Сабрина, София, Роза, Элеонора* стали нередким явлением в жизни общества. Современные тенденции в имянаречении можно объяснить с позиций влияния СМИ и киноиндустрии. В прошлом веке популярность среди каракалпаков индийских имён, как *Раджа, Зита, Гита, Ратха, Рита*. Исследования показали, что пик популярности таких имен пришёлся на конец 70-х–80-е годы прошлого столетия, а в 90-х эта мода практически сошла на нет, лишь именем *Индир* продолжают изредка называть девочек по сей день [Турекеев 2024: 293].

С начала XXI века в моду стали входить имена, появившиеся в результате резкого повышения интереса к телесериалам, в особенности турецкого производства. Так, новорожденных стали называть именами *Имран, Искандар, Камрон, Камол, Эмир*. Следует отметить, что данные имена являются традиционными для народов Востока, в том числе и Центральной Азии. Тем не менее в последние годы они вошли в каракалпакский именник не в вариантах, свойственных менталитету народа, а скорее характерных для турецкой культуры.

Рассуждая о современных тенденциях в традиции имянаречения у каракалпаков, необходимо упомянуть, что в ономастике каракалпаков Навоийской и Самаркандской областей прочное место стали занимать имена, характерные для местных этносов, а также антропонимы, сформировавшиеся под их влиянием. Например, каракалпаки Зарафшанского, Камимехского и Тамдинского районов Навоийской области нередко нарекают своих детей узбекскими и казахскими именами. Что касается каракалпаков Самаркандской области, то в их именнике преобладают имена узбеков и таджиков<sup>7</sup>. Вместе с тем, в этих регионах мы заметили, что в семьях коренного населения в некоторых случаях, например, детям, рожденным после многолетнего бесплодия, череды детских смертей, недоношенным или слабым, с врождёнными физическими недостатками или в случае, если в семье рождались только девочки, то согласно древней каракалпакской традиции имянаречения давались

<sup>7</sup>С начала XX века в имянаречении новорожденных этих областей стали наблюдаться определённые изменения. В частности, если обратить внимание на имена и фамилии некоторых информантов, проживающих в Самаркандской области, мы видим употребление имён *Улмекен* в форме *Улмәкән*, о *Өмирзақ* как *Ўмирзоқ*. И наоборот, некоторые узбекские имена в каракалпакском произношении обрели иное звучание: *Норбой* как *Нарбай*, *Эрғаш* – *Ерғаш* и т.д.

имена, указывающие на перечисленные явления. Подобные архаические имена, корни которых уходят в глубокую древность, сейчас даются детям крайне редко, в основном в семьях, где старейшины привержены всяческому суевериям.

В ходе полевых исследований в Зарафшанском, Канимехском и Тамдинском районах Навоийской области было выявлено, что у проживающих там каракалпаков наблюдается тенденция к возрождению традиции имянаречения детей именами народных поэтов (Бердах, Адженияз), героев и исторических личностей (Айдос, Ерназар, Аллаяр) [ПМА – Алпасбаев, 2025].

Рассуждая о традиции имянаречения каракалпаков, необходимо уделить внимание важным ономастическим элементам в антропонимической системе тюркских языков. В этом контексте следует рассмотреть ряд основных аффиксоидов и их значение<sup>8</sup>. В каракалпакском языке соединением антропонимических элементов *бий*, *бек*, *берген*, *бийби*, *назар*, *нияз*, *мурат*, *гул* образуются сложные имена лиц [Абишов 2017: 335–340]. Вышеназванные аффиксоиды имеют консервативный характер, но с течением времени их исконное значение нивелировалась. Структурный анализ каракалпакских имён стал объектом изучения ряда учёных и в данной статье у нас нет возможности более широко осветить этот вопрос, поэтому мы ограничились лишь кратким упоминанием основных аффиксоидов личных имён.

**Заключение.** Полевые исследования, проводившиеся в Навоийской и Самаркандской областях, показывают, что традиция имянаречения у каракалпаков связана с древними верованиями и влиянием исламской религии. Анализируя собранный материал, мы убедились в том, что основной пласт имён отражает в себе пожелания ребенку здоровья, долголетия, удачи и благополучия. Вместе с тем продолжает сохраняться обычай наречения именами-заклинаниями детей, родившихся недоношенными или после нескольких детских смертей в семье. Следует отметить, что в народе широко распространены имена, связанные с явления природы, цветами, небесными телами, тотемными животными, здоровьем, ценными металлами и минералами. Важное место в антропонимии местных каракалпаков составляют традиционно мусульманские имена, причем с начала XXI века эта тенденция получила всё большее развитие. Священные имена, связанные с пророками и, в целом, коранического происхождения, а также с надеждой на здоровье и счастливую судьбу ребёнка составляют обширный пласт антропонимии каракалпаков. Значимую роль в ономастике представителей этноса играют и современные имена. Несмотря на то, что традиция имянаречения у каракалпаков вышеназванных областей не имеет существенных отличий от соседних регионов, в ней наблюдаются некоторые локальные особенности, влияние местных верований и этнокультурного взаимодействия с узбекским, казахским и таджикским народами. Подытоживая вышесказанное, можем сделать вывод о том, что антропонимическое пространство, функционируя как система, зеркально отражает народные верования и религиозные ценности, местный колорит, но и процесс развития традиции имянаречения, обусловленный этнокультурным взаимообогащением.

#### Полевые материалы автора

Полевые материалы автора (далее ПМА) – 2014. Республика Каракалпакстан. Акимниязова Улбосын – пенсионерка, 1944 г. р.

ПМА – 2019, № 13. Наманганская область. Кулматова Бууайша – пенсионерка, 1947 г. р.

ПМА – 2023, № 1. Самаркандская область. Рахманова Улмакан – пенсионерка, 1946 г.р.

ПМА – 2023, № 2. Самаркандская область. Абджалов Н – пенсионер, 1959 г.р.

ПМА – 2025, № 16. Навоийская область. Козибекова Олмес – пенсионерка, 1950 г.р.

ПМА – 2025, № 17. Навоийская область. Ешназаров Торехан – учитель, 1970 г.р.

ПМА – 2025, № 29. Навоийская область. Алпысбаева Кунтууар – пенсионерка, 1963 г.р.

ПМА – 2025, № 36. Навоийская область. Ергешова Злиха – учитель, 1972 г.р.

ПМА – 2025, № 47. Самаркандская область. Алибаева Мунаввар – пенсионерка, 1948 г.р.

ПМА – 2025, № 49. Самаркандская область. Хидиров Абдурахим – пенсионер, 1962 г.р.

<sup>8</sup>Наиболее продуктивными компонентами в составе мужских и женских имён, зачастую выполняющими функции аффиксоидов, являются *бай* (богач / господин), *бек* (князь), *берген* (дарованный, данный [Аллахом, Пророком]), *бийби* (дочь бия – главы родового подразделения), *назар* (находящийся под взглядом Всевышнего) *нияз* (1. умолять, просить; 2. Подарок, дар, вознаграждение), *мурат* (1. Цель, мечта; 2. Пожелание для мальчика, повзрослев, достичь своей цели), *гул* (цветок), *жан* (душа). Упомянутый последним элемент, имея ласкательное значение, участвует в образовании как женский, так и мужских имён [Абишов 2017: 335–340].

## Литература

- Коçер 2024 – *Коçер S. Günümüzde İsim Koyma Trendleri Üzerine Bir İnceleme // Akademik İncelemeler Dergisi*. 2024. Cilt 19, Sayı 2. S. 436–459.
- Үлмәз 2020 – *Үлмәз E. Türkmen Kültüründe Ad Verme Geleneği ve Kişi Adları // Araştırma Makalesi*. 2020. Cilt 14, Sayı 27. S. 211–246.
- Абишов, 2017 – *Абишов Г. М. Антропонимические элементы в составе топонимов // Вестник Российского университета дружбы народов. Серия: Теория языка. Семиотика. Семантика*. 2017. Т. 8. № 2. С. 335–340.
- Абдиназимов, Даниярова, 2016 – *Абдиназимов Ш., Даниярова З. Қарақалпақ фольклорындағы адам атлары*. Нөкіс: ҚМУ, 2016. 130 б.
- Бегматов, 2016 – *Бегматов Э. А. Ўзбек исмлари изоҳи*. Ташкент: Ўзбекистон миллий энциклопедияси, 2016. 608 б.
- Есбергенов, Атамуратов, 1975 – *Есбергенов Х., Атамуратов А. Традиции и их преобразование в городском быту каракалпаков*. Нукус: Каракалпакстан, 1975. 212 с.
- Насыров, Толстова, 1986 – *Насыров Д. С., Толстова Л. С. Каракалпаки // Системы личных имен у народов мира*. Москва: Наука, 1986. С. 152–156.
- Жанузак, 1986 – *Жанузак Т. Казахи // Системы личных имен у народов мира*. Москва: Наука, 1986. С. 146–149.
- Пахратдинов, Ержанова, 2022 – *Пахратдинов Қ., Ержанова Д. Қарақалпақ адам атларының түсіндірме сөзлігі*. Нөкіс: Қарақалпақстан, 2022. 108 б.
- Сайымбетов, 2000 – *Сайымбетов О. Т. Қарақалпақ тилиндегі меншикли адам атлары*. Нөкіс: Билим, 2000. 72 б.
- Суюнова, 1993 – *Суюнова А. Рождение и воспитание детей у туркмен – горожан*. Ашхабад: Ылым, 1993. 152 с.
- Союнова, Башимова, Атаева, 2016 – *Союнова А., Башимова Н., Атаева Г. Семейные обряды туркмен и связанные с ними поверья // Туркмены*. Отв. ред. Н.А. Дубова. Москва: Наука, 2016.
- Турекеев, 2021 – *Турекеев Қ.Ж. Қарақалпақтарда фарзандга исм танлашда исломий анъаналарнинг тутган ўрни // Марказий Осиё халқлари маданияти, диний анъаналари ва урф-одатлари*. Ташкент: 2021. Б. 182-186.
- Турекеев, 2024 – *Турекеев Қ.Ж. Обряды и традиции детского цикла у каракалпаков в условиях глобализации // Вестник антропологии*. 2024. № 2. С. 288–301.
- Фрезер, 1980 – *Фрезер Дж. Дж. Золотая ветвь. Новые плоды (исследование магии и религии)*. Москва: Политиздат, 1980. 832 с.

## References

- Коçer, 2024 – *Коçer S. Günümüzde İsim Koyma Trendleri Üzerine Bir İnceleme [A Study on Contemporary Naming Trends]. Akademik İncelemeler Dergisi*. 2024. Vol. 19. No 2. Pp. 436–459. [in Turkish].
- Үлмәз, 2020 – *Үлмәз E. Türkmen Kültüründe Ad Verme Geleneği ve Kişi Adları [The Tradition of Naming and Personal Names in Turkmen Culture]. Araştırma Makalesi*. 2020. Vol. 14. No 27. Pp. 211–246. [in Turkish].
- Abishov, 2017 – *Abishov G. M. Antroponimicheskie elementy v sostave toponimov [Anthroponymic Elements in the Structure of Toponyms]. Vestnik of the Russian University of Peoples' Friendship. Series: Theory of Language. Semiotics. Semantics*, 2017. Vol. 8. № 2. Pp. 335–340.
- Vestnik Rossiyskogo universiteta drujbi narodov. Seriya: Teoriya yazıka. Semiotika. Semantika*, 2017. Vol. 8. No 2. Pp. 335–340. [in Russian]
- Abdinazimov, Daniyarova, 2016 – *Abdinazimov Sh., Daniyarova Z. Qaraqalpaq folklorındaғы adam atları [Personal Names in Karakalpak Folklore]. Nökis: QMU, 2016. 130 p. [in Karakalpak]*
- Begmatov, 2016 – *Begmatov E. A. Wzbek ismlari izohi [Dictionary of Uzbek Personal Names]. Tashkent: Wzbekiston milliy enciklopediyasi, 2016. 608 p. [in Uzbek]*
- Esbergenov, Atamuratov, 1975 – *Esbergenov X., Atamuratov A. Tradicii i ix preobrazovanie v gorodskom bitu karakalpakov [Traditions and Their Transformation in the Urban Life of the Karakalpaks]. Nukus: Karakalpakstan, 1975. 212 p. [in Russian]*
- Nasirov, Tolstova, 1986 – *Nasirov D. S., Tolstova L. S. Karakalpaki [Karakalpaks]. In: Sistemi lichnix imen u narodov mira [Systems of Personal Names among the Peoples of the World]. Moskva: Nauka, 1986. Pp. 152–156. [in Russian]*
- Januzakov, 1986 – *Januzakov T. Kazaxi [Kazakhs]. In: Sistemi lichnix imen u narodov mira [Systems of Personal Names among the Peoples of the World]. Moskva: Nauka, 1986. Pp. 146–149. [in Russian]*
- Paxratdinov, Erjanova, 2022 – *Paxratdinov Q., Erjanova D. Qaraqalpaq adam atlarınıń түсіндірме сөзлігі [Explanatory Dictionary of Karakalpak Personal Names]. Nökis: Qaraqalpaqstan, 2022. 108 p. [in Karakalpak]*
- Sayymbetov, 2000 – *Sayymbetov O. T. Qaraqalpaq tilindegi menshikli adam atları [Proper Personal Names in the Karakalpak Language]. Nökis: Bilim, 2000. 72 p. [in Karakalpak]*
- Suyunova, 1993 – *Suyunova A. Rojdenie i vospitanie detey u turkmen – gorojan [Birth and Upbringing of Children among Urban Turkmens]. Ashxabad: Ылим, 1993. 152 p. [in Russian]*

Soyunova, Bashimova, Ataeva, 2016 – *Soyunova A., Bashimova N., Ataeva G. Semeynie obryadi turkmen i svyazannie s nimi poverya* [Family Rituals of the Turkmens and Related Beliefs]. In: *Turkmeni* [Turkmens]. Ed. by N. A. Dubova. Moskva: Nauka, 2016. [in Russian]

Turekeev, 2021 – *Turekeev Q. J. Qoraqalpoqlarda farzandga ism tanlashda islomiy ananalarning tutgan wrni* [The Role of Islamic Traditions in Naming a Child among the Karakalpaks]. In: *Markaziy Osiyo xalqlari madaniyati, diniy ananalari va urf-odatlari* [Culture, Religious Traditions and Customs of the Peoples of Central Asia]. Tashkent, 2021. Pp. 182–186. [in Uzbek]

Turekeev, 2024 – *Turekeev K. J. Obryadi i tradicii detskogo cikla u karakalpakov v usloviyax globalizacii* [Rituals and Traditions of the Child Cycle among the Karakalpaks in the Context of Globalization]. *Vestnik antropologii*, 2024. № 2. Pp. 288–301. [in Russian]

Frezer, 1980 – Frezer Dj. Dj. *Zolotaya vetv. Novie plodi (issledovanie magii i religii)* [The Golden Bough: New Fruits (A Study in Magic and Religion)]. Moskva: Politizdat, 1980. 832 p. [in Russian]

**МАЗМҰНЫ/ СОДЕРЖАНИЕ/CONTENT**  
**ОТАН ТАРИХЫ. 2026. Т. 29. № 1**

<i>Касымова Д.Б., Капаева А.Т., Кудайбергеноулы Б.</i> О «ФЕОДАЛЬНО-БАЙСКИХ ПЕРЕЖИТКАХ» В КАЗАХСКОЙ ССР: ДИСКУРС, ПРАВО И ПРАКТИКИ.....	5
<i>Козина В.В., Уалтаева А.С., Баймагамбетова А.А.</i> СОЦИАЛЬНО-ДЕМОГРАФИЧЕСКОЕ РАЗВИТИЕ МОНОГОРОДОВ КАРАГАНДИНСКОЙ ОБЛАСТИ.....	22
<i>Мамраймов С.</i> КЕҢЕСТІК АГРАРЛЫҚ САЯСАТ АЯСЫНДАҒЫ ҚАЗАҚСТАНДАҒЫ ҰЖЫМДАСТЫРУ МЕН БАЙ-ШАРУАШЫЛЫҚТАРДЫ ТӨРКІЛЕУ (1928–1933 жж.).....	40
<i>Turgunbayev I.Ye., Moryakova M.T., Zhanatayeva K.B.</i> VILLAGE INSTITUTES IN TÜRKIYE AS AN INSTRUMENT OF CULTURAL POLICY.....	54
<i>Sissenbayeva A.A., Kalybekova M.Ch.</i> THEORETICAL AND SOURCE BASE FOR THE STUDY OF HISTORY OF KAZAKHSTANI PRISONERS OF WAR IN CONCENTRATION CAMPS ON THE TERRITORY POLAND DURING THE WORLD WAR II.....	66
<i>Жолдасұлы Т., Досым А.Б.</i> ҚЫЗЫЛОРДАДАҒЫ ИСЛАМНАН ӨЗГЕ ДІНИ ҰЙЫМДАР: СОВЕТТІК КЕЗЕҢ ТӘЖІРИБЕСІ (1960–1980 ЖЖ.).....	77
<i>Zhumatay G., Yskak A.</i> TSARIST RUSSIA’S CIVILIZING MISSION AND POLICY OF CHRISTIANIZATION OF THE KAZAKHS IN THE SECOND HALF OF THE 19 <sup>th</sup> AND BEGINNING OF THE 20 <sup>th</sup> CENTURIES.....	91
<i>Zholseitova M.A.</i> SOCIO-POLITICAL TRANSFORMATION OF THE TURKIC-MUSLIM SOCIETY IN THE INTELLECTUAL HERITAGE OF THE ALASH MOVEMENT.....	107
<i>Сабитов Ж.М., Каратаев А.А.</i> О ПРОИСХОЖДЕНИИ И ИСТОРИИ ПЛЕМЕНИ АРГЫН.....	118
<i>Бимақанова З.Ш., Мұқанова Г.Қ., Нұрғалиева Ф.М.</i> ҚАЗАҚСТАНДАҒЫ «КІШІ ҚАЗАН» ЗЕРТТЕУЛЕРІНДЕ ПӘНАРАЛЫҚ ТӘСІЛДІ ҚОЛДАНУДЫҢ ӘДІСНАМАЛЫҚ НЕГІЗДЕРІ МЕН ПРИНЦИПТЕРІ.....	132
<i>Ахметова Г.М.</i> ТОРГОВО-ЭКОНОМИЧЕСКОЕ РАЗВИТИЕ КАЗАХСТАНА В XIX – НАЧАЛЕ XX ВЕКА: ОТЕЧЕСТВЕННАЯ И ЗАРУБЕЖНАЯ ИСТОРИОГРАФИЯ.....	142

<b>Ермаханова М.А., Абдразақова А.Ө., Айтуар Б.М.</b> АҢЫЗ ЖӘНЕ ШЫНДЫҚ: ТЕМІРБЕК ЖҮРГЕНОВТИҢ ТҮЛҒАСЫНА ҚАТЫСТЫ ТАРИХНАМАЛЫҚ ТАЛДАУ.....	161
<b>Махамбетова Л.А., Мейрманова Г.А.</b> У.Х. ШӨЛЕКЕНОВТИҢ ЕҢБЕКТЕРІНДЕГІ ҚАЗАҚТАР МЕН ҚАРАҚАЛПАҚТАРДЫҢ ШАРУАШЫЛЫҚ ЖҮЙЕСІ.....	174
<b>Байжанова А.Ә., Шашаев Ә.К., Әділбекова З.Ә.</b> XX ҒАСЫРДЫҢ 20–30 ЖЫЛДАРЫНДАҒЫ ҚАЗАҚСТАНДАҒЫ ОҚУ-АҒАРТУ МӘСЕЛЕЛЕРІ: ТАРИХИ ТАЛДАУ.....	185
<b>Ошан Ж., Кенжеахмет Н., Қадылбек М.</b> «ИМПЕРАТОР ГУАНСЮЙ БИЛІГІ ТҰСЫНДАҒЫ СОЛТҮСТІК-БАТЫС ШЕКАРА ДЕЛИМИТАЦИЯЛЫҚ КАРТАСЫНЫҢ ҚЫТАЙША АУДАРМАСЫНДА» КӨРСЕТІЛГЕН ҚАЗАҚСТАННЫҢ ШЫҒЫС ШЕКАРАСЫНА ҚАТЫСТЫ ТАРИХИ ТОПОНИМИКАЛАР.....	199
<b>Zholdas A.K., Amirbek A.A., Kumganbayev Zh. K.</b> THE ROLE OF HISTORY TEACHING IN FORMING THE KAZAKH INTELLIGENTSIA (1918–1927 YEARS).....	210
<b>Саркенова К.А., Әбенова Б.С.</b> БАТЫС СІБІР: ӘКІМШІЛІК-ТЕРРИТОРИЯЛЫҚ БӨЛІНІСІ, ҚАЗАҚТАРДЫҢ ОРНАЛАСУЫ (XVIII Ғ. СОҢЫ – XIX Ғ. БІРІНШІ ЖАРТЫСЫ).....	219
<b>Mirzakulova R.M., Alpysbayeva N.K.</b> SCHOLARS’ PERSONAL FUNDS IN THE SCIENTIFIC ARCHIVE OF “GYLYM ORDASY” AS A PHENOMENON OF HISTORICAL MEMORY.....	234
<b>Абдукадыров Н.М., Қалдыбаева С.С., Көбесова А.С.</b> ОСМАН МЕМЛЕКЕТІ МЕН ОРТА АЗИЯ ХАЛЫҚТАРЫ АРАСЫНДА ОҚУ-АҒАРТУ САЛАСЫНДАҒЫ ЫНТЫМАҚТАСТЫҚ (XIX Ғ. СОҢЫ – XX Ғ. БАСЫ).....	249
<b>Ауанасова К.М., Ауанасова А.М., Бадиев А.М.</b> ВКЛАД СЕРАЛИ ЛАПИНА В ПРАВОВОЙ МОДЕРНИЗМ В ПЕРВЫЕ ГОДЫ СОВЕТСКОЙ ВЛАСТИ (НА ОСНОВЕ АНАЛИЗА ЗАПАДНОЙ И РОССИЙСКОЙ ИСТОРИОГРАФИИ).....	266
<b>Akhmetova Zh.K., Abdrazakova A.U.</b> THE KAZAKHSTANI VARIANT OF THE SOVIET NATION-BUILDING PROJECT IN THE CONTEXT OF IMPERIAL LEGACY AND SOCIALIST MODERNIZATION (1920–1940).....	276
<b>Azretbergenova E.Zh., Baigarayev N.A.</b> ISSUES OF CULTURAL POLICY AND NATIONAL IDENTITY IN THE PERIOD BETWEEN THE KAZAKH AUTONOMOUS SOVIET SOCIALIST REPUBLIC AND THE KAZAKH SOVIET SOCIALIST REPUBLIC.....	288

<b>Дюсенова Н.К.</b> ТҮРІК ЗЕРТТЕУШІЛЕРІНІҢ ЕҢБЕКТЕРІНДЕГІ АШАРШЫЛЫҚ МӘСЕЛЕСІ.....	303
<b>Есенаманова А.С., Қалыш А.Б., Исаева А.И.</b> ТҮРКІ ХАЛЫҚТАРЫНЫҢ КІЛЕМ ТОҚУ ДӘСТҮРІН ЗЕРТТЕУ ТАРИХНАМАСЫ: ЭТНОГРАФИЯЛЫҚ ЖӘНЕ МУЗЕЙЛІК ТҮРҒЫДАН ШОЛУ.....	312
<b>Сарсенбаев А.Б., Оспанов Е.Б.</b> ҚАЗАҚ ШЕЖІРЕСІ ЭТНОГРАФИЯЛЫҚ ДЕРЕККӨЗІ РЕТІНДЕ.....	325
<b>Турекеев К.Ж.</b> НАРЕЧЕНИЕ ИМЕНИ У КАРАКАЛПАКОВ НАВОЙСКОЙ И САМАРКАНДСКОЙ ОБЛАСТЕЙ: ТРАДИЦИИ И СОВРЕМЕННЫЕ ТЕНДЕНЦИИ.....	333
<b>Шамшетдинова Д.И.</b> УСПЕХИ И НЕДОСТАТКИ РАЗВИТИЯ СФЕРЫ БЫТОВОГО ОБСЛУЖИВАНИЯ В СЕЛЬСКОЙ МЕСТНОСТИ КАРАКАЛПАКСТАНА В 1960–80-Е ГГ.....	343
<b>Мұхатова О.Х., Қаипбаева А.Т., Саипова К.Д.</b> ҚАЗАҚСТАНДАҒЫ 1920–1930 ЖЫЛДАРДАҒЫ ПАНАСЫЗ БАЛАЛАР ТАРИХЫН ЗЕРТТЕУДІҢ ТЕОРИЯЛЫҚ ЖӘНЕ МЕТОДОЛОГИЯЛЫҚ МӘСЕЛЕЛЕРІ.....	353
<b>Қабдолдина К.Қ., Құндақбаева Ж.Б.</b> ДІНИ ПАРЫЗ БЕН ЭПИДЕМИОЛОГИЯЛЫҚ ҚАУІПТЕР АРАСЫНДА: XIX ҒАСЫРДЫҢ СОҢЫ – XX ҒАСЫРДЫҢ БАСЫНДАҒЫ ҚАЗЫЛЫҚҚА САНИТАРЛЫҚ БАҚЫЛАУ ЖӘНЕ ОНЫҢ ҚИЫНДЫҚТАРЫ.....	367
<b>Қалишабаев А.Ж., Елеуов М.Е.</b> Т.Н. СЕНИГОВА: БАТЫС ЖӘНЕ ОҢТҮСТІК ҚАЗАҚСТАН ЭКСПЕДИЦИЯЛАРЫНЫҢ ҒЫЛЫМИ ЖАҒАЛЫҚТАРЫ (1950–1970 ЖЫЛДАР).....	378
<b>Кенжебаев Ф.Қ. Сайфулмаликова С.С.</b> БӨКЕЙ ОРДАСЫНДАҒЫ БАСТАУЫШ БІЛІМ БЕРУ: ИНСТИТУЦИОНАЛДЫҚ, ӘЛЕУМЕТТІК ЖӘНЕ МӘДЕНИ ТРАНСФОРМАЦИЯЛАНУЫНА ПӘНАРАЛЫҚ ТАЛДАУ.....	387
<b>Темирханова А.С., Альбина Абеновна Максүтова А.М., Исакаева А.М.</b> ҚАСЫМ ЕРТІСБАЕВ ТҮЛҒАСЫ XX ҒАСЫР БАСЫНДАҒЫ ДІНИ-АҒАРТУШЫЛЫҚ МӘСЕЛЕЛЕР КОНТЕКСІНДЕ.....	400
<b>Мухамадеева И.А., Кенжебек Д.К., Жаксыбаева А.А.</b> ОБЩЕСТВЕННО-ПОЛИТИЧЕСКАЯ ГАЗЕТА «КАЗАХ» (1913–1918 ГГ.) КАК ОДИН ИЗ ИСТОЧНИКОВ ОТЕЧЕСТВЕННОЙ ИСТОРИИ.....	410

Ш.Ш. Уәлиханов ат. Тарих және этнология институты  
Алматы қ., Шевченко көш., 28  
Тел/факс: +7 727 261 67 19  
e-mail: kazhistory@bk.ru

---